

Rudolf Steiner-Archiv  
am Goetheanum

130

Öffentlicher Vortrag

von

Dr. Rudolf Steiner.

Anthroposophie und Geisteserkenntnis

München, den 15. Mai 1922.

Meine sehr verehrten Anwesenden!

Bevor ich meine heutigen Ausführungen mache, gestatten Sie mir, ein paar Worte der Einleitung zu sagen. Dasjenige, was heute von mir wird ausgesprochen werden müssen, lässt sich durchaus wissenschaftlich rechtfertigen. Und ich versuche immer wieder und wiederum, sein Verhältnis zur Wissenschaft festzustellen, indem ich darlege, dass andere Anthroposophie in keinerlei ~~is~~ Opposition steht zu den berechtigten Ergebnissen, zu den gewissenhaften Forschungsmethoden der Gegenwart. Aber die diesbezüglichen Ausführungen habe ich wenigstens anfangungsweise mir erlaubt zu machen in dem Vortrag, den ich vor einigen Monaten hier an der selben Stelle halten durfte. Und ~~es~~ ~~ich~~ annehmen kann, dass eine grössere Zahl derjenigen verehrten Zuhörer, die daszumal anwesend waren, heute wieder da sind, so wäre die Wiederholung des damals Gesagten durchaus etwas, was für diese Zuhörer sehr überflüssig erscheinen könnte, und ich will daher dasjenige, was über das Verhältnis der Anthroposophie zur Wissenschaft zu sagen ist, abgetan sein lassen mit dem, was daszumal von mir gesagt worden ist.

Meine sehr verehrten Anwesenden, wenn von der geistigen Welt gesprochen wird, dann treten vor die Menschenseele Fragen und Rätsel grundlegender Art, Fragen und Rätsel, die nicht etwa bloss etwas Theoretisches bedeuten, sondern die zusammenhängen mit der ~~See~~ inneren Ruhe und Freudigkeit, mit dem ganzen inneren Schicksal der Menschenseele, ~~die~~ <sup>die</sup> zusammenhängt mit der Tauglichkeit und Tüchtigkeit des Menschen im Leben. Aber es wird doch nicht immer in der richtigen Weise darauf hingesehen, wie geartet eigentlich diese Schwierigkeiten sind, die dem Menschen gegenüber der gei-



stigen Welt auftauchen. Dass der Mensch für sich selbst eine geistige Wesenheit in Anspruch zu nehmen hat, darüber kann ja eigentlich weder ein Rätsel noch irgend ein Zweifel auftauchen; denn der Mensch weise ja in jedem Augenblick seines wachen Bewusstseins, dass gerade das, worinnen er sich in seiner wahren Menschenwürde und in seinem wahren Menschenwesen fühlt, dasjenige ist, das er als seinen Geist bezeichnet. Er ist besorgt um solche Rätselfragen, die in dieser Richtung auftauchen. Er ist ja gerade darum besorgt, welches das Schicksal dieses Geistes ist, <sup>der</sup> eigentlich sein Wesen ausmacht; ob dieser Geist etwas ist, was dem Vergänglichen angehört, ob wir ihm eine Dauer zuschreiben dürfen, ob er das ist, was etwa als Schaumblase auftaucht aus dem materiellen Dasein, ob er das ist, was dem Materiellen Sinn <sup>und</sup> Wert gibt. Also um das handelt es sich im Wesentlichen, nicht um den Geist als solchen. Selbst die Materialisten werden den Geist nicht leugnen, sondern ihn nur eben ansehen als Ergebnis der materiellen Vorgänge der Welt.

Wenn sich der Mensch gedrungen fühlt, das Wesen des Geistes nicht nur um der Wissenschaft, sondern um des Glückes des alltäglichen Lebens willen zu erforschen, so ist es darum, weil gegenüber diesem Schicksal fortdauernd in der Seele - man möchte sagen - aus unbewussten Tiefen herauf, die ins Bewusstsein doch eigentlich nur von einer wissenschaftlichen Weltanschauung heraufgehoben werden, weil auf ihnen fortwährend unbehagliche, sorgende Stimmungen <sup>hängen zusammen</sup> auftauchen. Und diese <sup>zusammenhängen</sup> mit einer Unmenge von Erlebnissen, die unsere Seele durchzucken. Ich könnte von diesen Erlebnissen, die den Menschen gegenüber dem Geiste in Sorge bringen, gar viele vorbringen, will aber nur zwei als Beispiel anführen, zwei, die gerade zu denjenigen gehören, die sich der Mensch nicht immer klar macht, die nicht immer ins Bewusstsein des Menschen eintreten. Aber gerade solche Sorgen sind es, die in den unterbewussten Tiefen ihr Wesen treiben, Seelenstimmen und Seeleverfassungen hervorrufen, Seelenglück und Seelenleid bringen und die in all das sich hineindrängen, das den



Menschen tüchtig oder untüchtig im Leben machen<sup>t</sup>. Wenn wir sie nennen, so bezeichnen wir oftmals etwas damit, was sich das einfache, naive G<sup>e</sup>mit nicht zum Bewusstsein bringt, was aber in der Seele um so tiefer wurzelt und zusammenhängt mit dem ganzen Gefühls- und Empfindungsleben. Und aus diesem Gebiete möchte ich zwei Beispiele anführen.

Das eine ist, was man empfinden kann, in dem Augenblick, der eigentlich jeden Tag im Leben des Menschen eintritt, wenn der Mensch übergeht aus dem Wachzustand in den Schlafzustand. Die innere geistige Regsamkeit, in der der Mensch sein eigentliches Wesen findet, sie säumert hinunter; sie wird völlig unbewusst, der Mensch geht ~~geht~~ ein in das Unbestimmte. Wenn man es auch nicht immer empfindet, so liegt doch in diesem Erlebnis etwas, was man nennen könnte, die Ohnmacht des gewöhnlichen geistigen Lebens. Irgend etwas ist da im Weltendasein, in das wir eintreten durch den Schlafzustand, und das uns wegnimmt, dasjenige, in dem wir unsere menschliche Würde und unseren menschlichen Wert erkennen, das uns wegnimmt unser geistiges Leben. Diese Ohnmacht gegenüber dem Geiste, das ist das Eine, was mehr oder weniger halb oder ganz unbewusst zu Grunde liegt den Rätselfragen über das geistige Wesen.

Und auf der anderen Seite ist es dasjenige, was wiederum auftreten kann, wenn der Mensch des Morgens erwacht, vielleicht durch den Übergang des Traumzustandes, den er doch nur als Summe von chaotischen Erlebnissen gegenüber der Wirklichkeit des Wachlebens ansehen kann, dann wiederum untertaucht in sein Leibeswesen, sich seiner leiblichen Sinne, seiner Organe bedient. Da aber bemerkt der Mensch<sup>x</sup> - ich möchte sagen - den anderen Teil<sup>Pol</sup> desjenigen, was Fragen gegenüber dem Wesen des Geistes in ihm aufwirft; er bemerkt dass er gegenüber dem, was er als geistiges Wesen ist, in Anspruch genommen wird<sup>x</sup> in seiner Leibeswesenheit; es lebt in den Sinnen, im Nervensystem, in den Gliedern, in dem allen lebt es; aber wenn wir uns die einfachste Frage aufwerfen: /:Wodurch bewegen wir die Hand, den Arm?- wir können uns keine Rechenschaft geben im



gewöhnlichen Bewusstsein, was da von der Absicht, die Handlung auszuführen, hinunterströmt ins Leibesein, was in diesem Leibesein wirkt und webt, damit zuletzt Arzhaben und Arnsenken zu ~~Stände~~ kommt. Es ist, wie wenn in Finsternis hinabtauchen würde ~~das~~, was wir unser geistiges Leben nennen.

So sehen wir auf der einen Seite die Empfindung der Ohnmacht des Geisteslebens und auf der anderen Seite das Hinuntertauchen in eine unbestimmte Finsternis, die aber in uns selber liegt. Und wenn dann der Mensch alles das, was in Seelenstimmungen und Seele<sup>n</sup>verfassungen heraufsteigt, dadurch, dass er so etwas erlebt, sich vor sein geistiges Auge bringt, dann drängt es in ihm, die Frage irgendwie zu beantworten: Ja, wie verhält es sich in Wahrheit mit diesem geistigen Leben? Gibt es noch ein anderes geistiges Leben, in dem das, das mir so ohnmächtig und finster vorkommt, irgendwie wärzelt, das ihm sein äusseres Dasein verbürgt? Dann aber lagern sich zwei Meinungen, zwei Gedanken- und Gefühlsfeinde zwischen dem Menschen und diese geistige Welt, die den Menschen mit Illusionen erfüllen, über die geistige Welt und die etwas an ihm, an seiner Seelenstimmung und Seelenverfassung, kehren.

Das eine ist der <sup>Aberglaube</sup> ~~Engelglaube~~. Derjenige der es kommen will zu einem Bewusstsein seines Zusammenhanges mit einer geistigen Welt, er strebt wohl hinein in sein Inneres, sucht dann, nicht durch seine Erkenntnis, sondern aus seinem Willen heraus sich allerlei Illusionen hinzugeben, allerlei Urteilstrübungen, Dingen, die ihm etwas sagen sollen über die geistige Welt. Ich brauche diese Dinge nur anzudeuten, so fühlen Sie, was an Illusionsquellen <sup>in dem</sup> liegt, was wir als die verschiedenen Formen des menschlichen Aberglaubens bezeichnen. Aber sehen wir hin, wie es dem abergläubischen Menschen in der Welt ergehen muss. Dasjenige, was er <sup>in</sup> sich hineinsaubert und was ihm vergegenwärtigen soll, sein Verhältnis zur geistigen Welt, es stösst sich



ja an allen Ecken und Enden mit der äusseren Wirklichkeit. Schauen wir uns die Vorgänge, die Dinge um uns an: Drehen wir an ihre Gesetzmässigkeit heran, überall finden wir, dass etwas anderes wahr ist, als das, was wir ~~uns~~ aus den abergläubischen Vorstellungen heraus glauben. Dadurch kommen wir zu einer gewissen Unorientiertheit. Wir taumeln durch das Leben, statt dass wir uns mit unserer Geistigkeit verbunden fühlen könnten, mit den wirklichen Gesetzmässigkeiten der Welt verbunden fühlen könnten. Und wir werden auch untauglich, weil wir in uns selber nicht die Kräfte finden, die hinzupassen, zu dem, was die Aussenwelt an Gesetzen hat. Ein abergläubischer Mensch muss für sich und die Umwelt zuletzt doch ein untauglicher Mensch werden. Nun verfallen aber dem Aberglauben gerade diejenigen, die aus einem gewissen Willen oder aus einer gewissen Lebenslage heraus es ablehnen müssen, sich auseinanderzusetzen mit dem ganzen wissenschaftlichen Leben der Gegenwart. Diejenigen also, die wenig berührt sind von demjenigen, was uns an den bedeutsamen Erkenntnissen des wissenschaftlichen Lebens wird, die verfallen sehr leicht der Unorientiertheit und Untauglichkeit im Leben, wie ich sie eben geschildert habe.

Wiederum einen andern Pol im seelischen Erleben sind diejenigen ausgesetzt, die so recht hineinsteigen in dieses wissenschaftliche Leben, die sich gewissenhaft durchdringen mit dem, was die Sinne, was Experiment und Beobachtung bieten können durch die wissenschaftlichen Methoden. Solche fühlen dann, wie sie den Intellekt gestalten müssen, damit er nur ja ungetrübt und unbehelligt durch allerlei Illusionen hineinfindet in das Gebiet der wahren Wirklichkeit. Dann aber fühlen sie weiter: mit diesem Intellekt, der so recht tauglich ist für das Gebiet der ~~übersinnlichen~~ Welt, kann man nicht hinaufsteigen in die übersinnliche Welt. Und gerade diejenigen, die es ernst nehmen mit dem wissenschaftlichen Leben, die werden dann geworfen in Zweifel. Und diese Zweifel, wenn



wenn sie das ernste Gemüt, die ernste Seele ergreifen, sie senken sich aus dem Verstand, in dem sie zunächst wurzeln, tief hinein in das Empfangungs- und Gemütsleben. Und gerade durch anthroposophische Forschungen erkennt man, wie innig unser Gemütsleben zusammenhängt, mit den Leidens- und Freudezuständen unserer Leiblichkeit, <sup>so</sup> dass zum Schluss dasjenige, was sich als Zweifel vom Verstand in das Gemüt senkt, bis in das Leibesdasein sich hineinerstreckt. So dass der Mensch - man darf diesen radikalen Ausdruck in diesem Fall gebrauchen - durch den Zweifel in eine gewisse seelische Schwindsucht, dann in eine körperliche Schwächlichkeit, körperliche Untauglichkeit geworfen wird. Auch durch den Zweifel wird er zuletzt untauglich für das Leben, für sich und seine Mitmenschen.

Weil diese Dinge gerade den modernen Menschen so tief ergreifen, so suchen die Persönlichkeiten, die es ernst nehmen mit dem geistigen Leben, die mannigfaltigsten Auskunftsmittel, um doch ein Verhältnis zur geistigen Welt zu gewinnen. Wir sehen, wie gerade die letzteren Naturen sich nun heute schon wenden an dasjenige, was wegen seiner Unbestimmtheit, wegen seiner Erkenntnisunsicherheit eigentlich niemals die Grundlage eines wirklichen Wissens bilden kann. Man wendet sich an das Pathologische der Menschennatur. Weil man zweifelt, an dem, was die gesunde Seele und der gesunde Leib an Erkenntnis hervorbringen können, in Bezug auf die übersinnliche Welt, wendet man sich an die abnorme Menschennatur und glaubt, dass in dem, was dieser in Abweichung such von demjenigen, was uns die normale Erkenntnis hervorbringt, etwas gefunden werden kann, was uns hinweist auf Dinge und Vorgänge einer anderen Welt, als diese ist, in der sich der Mensch eben/so wenig zu Hause fühlt, und wo er nicht wollen kann, dass das Geistige untersinken könnte in unbestimmte Finsternis. Und so wenden sich gerade Zweiflernaturen aus den Gebieten der Wissenschaft heute vielfach an die mediumistischen Erscheinungen, sie wenden sich an die krankhaften Menschenv



Naturen, aus denen heraus kommen allerlei Visionen, allerlei innere Anschauungen, die doch nichts weiter sind als Halluzinationen; denn wir können sehen, wenn wir unbefangen uns die Tatsachenwelt auf diesem Gebiete anschauen, wie das Medium, das in Bezug auf sein normales Leben des Erkennens abgeschlossen ist von der Umwelt, wie es aus einer krankhaften Körperlichkeit - denn die gesunde Natur bringt eine gesunde Erkenntnismöglichkeit hervor - allerlei innere Erlebnisse treibt, die es dann mitteilt. Niemale ist man in der Lage, diese Erlebnisse zu prüfen mit der Genauigkeit, mit der man z.B. die des Kranken prüft. Bei der Erkenntnis kommt es darauf an, dass man dasjenige, was von irgendwoher erlebt wird, dass das geprüft werden kann durch den gesunden Menschenverstand der Tageswirklichkeit. Das können wir beim Kranken, aber nicht in derselben Weise bei den mediumistischen Offenbarungen, weil wir sie nicht durchschauen, weil sie nicht in uns selbst leben. Ebensowenig kann das erkenntnismässig geprüft werden, was aus einer krankhaften Natur als Visionen <sup>(und Halluzinationen)</sup> auftaucht. Wir werden immer finden, dass irgendwo etwas krank ist, wenn Visionäres oder Halluzinatorisches aus dem Seelenleben auftaucht. Und man kann sagen: Es ist nur eine Fortsetzung der Verzweiflung an der gesunden normalen Erkenntnis gegenüber dem Uebersinnlichen, das sich ausspricht in solchem Suchen.

Dagegen gibt es ja in der Gegenwart viele Naturen, die noch nicht aus dem herausgekommen sind, was Erziehung, was dasjenige gibt, in das wir hineingeboren sind, aber eine ganze Anzahl von Naturen heute schon, die, indem sie verzweifeln an anderen Wegen, um in die geistige Welt hineinzukommen, doch nun wiederum an das kommen, was - ich möchte sagen - die naivsten Gemüter zur Befriedigung ihrer Bedürfnisse nach dem Geistigen aufsuchen. Da ist es das, was alt<sup>er</sup>würdig ist, was aus alten Zeiten an Bekenntnis <sup>seiner</sup> sich bis zu uns herauf entwickelt hat; das ist



da. Man kann ganz gewiss fühlen, wie solche Bekenntnisse - und sie reichen bis in unsere Philosophie der Gegenwart hinein wie sie wirklich etwas offenkundigen, von einer geistigen Welt; aber man kann eigentlich, da sie einfach da sind als Ergebnisse, da sie durch Tradition aufbewahrt sind und in gewisser fertiger Gestalt an den Menschen herantreten, doch nichts anderes, als sich demjenigen <sup>zu</sup> hingeben, was man in der Gegenwart gegenüber dem eigentlichen Wissen das Glauben nennt. Es suchen ja die Naturen, die nicht den Mut haben, um vorzudringen zum Wissen, das Glauben zu rechtfertigen durch alle möglichen Begriffskonstruktionen; aber diejenigen, die mit tieferen Seelenerkenntnissen an das Geschehen herantreten und es verfolgen von Periode zu Periode, die nicht nur die äußeren Tatsachen der Geschichte verfolgen, sondern das innere Leben der Seele der Menschheit im geschichtlichen Leben verfolgen, die finden, dass alles das, was heute auftritt in Traditionen, in Weltanschauungen, die als Bekenntnisse oder als Philosophien da sind, denen man sich dann mit einer gewissen Gläubigkeit hingibt, dass die alle zurückführen auf alte Formen des Erkennens, nicht auf alte Formen des Glaubens.

Meine sehr verehrten Anwesenden, ich werde gewiss nicht zu denjenigen gehören, welche solche alten Formen des Erkenntnistrebens etwa für die Gegenwart wiederum empfehlen, allein damit man sich verständigen kann, wie der Mensch überhaupt aus seiner Natur, aus seinem Wesen heraus zu einer Erkenntnis einer andern Welt kommen könne, kann eine Auseinandersetzung über die Art und Weise, wie man in früheren Epochen der Menschheit <sup>5</sup> anders, als wir es jetzt müssen, wie der Mensch in früheren Zeiten nach Erkenntnis gestrebt hat und wie dasjenige, was aus solchen früheren Erkenntniswegen sich als Ergebnisse geoffenbart hat, wie das dann, ohne dass man heute eine Klarheit darüber hat, welches diese Erkenntniswege waren, wie sich das



dann mitgeteilt hat dem Entwicklungsgang der Menschheit, wie es heute noch da ist. Die Menschen würden schon verwundert sein, wenn sie sich mit vollständiger <sup>h</sup> geschichtlicher Genauigkeit klar machen würden, wie selbst bis in die selbstverständlichsten Philosophien hinein nur die Ergebnisse dessen Leben, die vorhanden sind auf Grundlage früherer Erkenntnisse.

Ich möchte zwei Beispiele wiederum herausheben von der Art und Weise, wie man in sehr, sehr alter Zeit zu solchen Erkenntnissen gekommen ist, zwei Beispiele; + ich könnte auch andere anführen, ich will aber zwei charakteristische wählen. + x. Die Ergebnisse dieser Erkenntniswege, die nicht mehr die unseren sein können, sie leben noch heute in der Tradition fort. Ihnen geben sich, ohne dass sie es wissen, viele, ja Millionen von Menschen hin; denn dasjenige, was in allen Bekenntnissen, in allen Weltanschauungen lebt, ist ein <sup>m</sup> Mal von einzelnen Menschen auf ihren Erkenntniswegen gesucht worden. Insbesondere den ersten Erkenntnisweg, den ich angeben werde, charakterisiert man gegenwärtig nicht eigentlich richtig; ~~den~~<sup>r</sup> man charakterisiert eigentlich nur das, was in orientalischen Ländern, zu welchen sich heute hingezogen fühlen viele, die an der eigenen Erkenntnis verzweifeln, was in der alten orientalischen Welt als alte Traditionen geblieben ist, aber schadhafte, <sup>d</sup> ~~dekatent~~ geblieben ist von demjenigen, was vollberechtigtes Erkenntnisstreben war.

Dasjenige, was ich zunächst charakterisieren möchte, ist das, was man gewöhnlich kennt<sup>x</sup> als den sogenannten Yogaweg<sup>x</sup> orientalischer Geistessucher. Durch diesen Yogaweg - ohne dass die Menschen es wissen müssen - , von dem gesagt wird, dass er liefert die <sup>g</sup> Ergebnisse, denen sich viele hingeben, was wurde erstrebt durch ihn? Das wird sich uns ergeben, wenn wir ihn einmal in seinen wichtigsten Eigenschaften uns vor die Seele führen. Ein Vorgang, <sup>den</sup> an sich der Yogagelahrte ganz besonders wandte, war ein andersgeartetes Atmen als das gewöhnliche Atmen.



Ich weiss selbstverständlich, meine sehr verehrten Anwesenden, dass gerade Atmungsanwendungen heute den Menschen recht verderblich werden können; allein, was der heutigen Menschennatur schädlich ist, geht eben auf Formen der Erkenntniswege zurück, die einmal bei älteren primitiven Formen der Menschennatur durchaus berechtigt waren und aus der damaligen Wesenheit des menschlichen Geisteswesens heraus auch wirklich Wege in die geistige Welt hinein waren. Der Yogagelehrte versuchte durch das, was im Menschen sonst unbewusst vor sich geht, was nur in <sup>n</sup>krakhaften Zuständen oder sonst in irgendwelchen abnormen Fällen bewusst wird, was also beim gesunden Menschen im wesentlichen unbewusst vor sich geht, das versuchte der Yogagelehrte in einen anderen Rhythmus zu bringen. Er versuchte in anderer Weise einzusatmen, den Atem anzuhalten und wieder auszusatmen, als dies im gewöhnlichen <sup>??</sup>Leben geschieht. Was suchte er auf diese Weise zu erreichen? Er suchte das eine Element des menschlichen Seelen~~lebens~~ <sup>wesens</sup> zu einer Erkenntnis anderer Welten zu bringen, als die gewöhnlichen sind, das Element des Denkens. Und der Yogagelehrte bemerkte, dass durch dieses abnorme Atmen sein Denkprozess in eine ganz andere Orientierung hineingebracht wurde. In welche Orientierung? Wir können es uns klar machen dadurch, dass wir auf heute Physiologisches hinweisen. Wenn wir einatmen, so wird der Atmungsstrom durch den Rückenmarkskanal in das Gehirn getrieben, das ist für den Menschen heute ein unbewusster Vorgang; deshalb ist aber nicht minder das da, dass durch die Vorgänge, die sich im Leibe abspielen und die das Massere sind für <sup>die</sup> seelisch-geistigen Vorgänge des Lebens, dass sich durch sie nicht bloss als <sup>alles</sup> das Licht, für welches das Gehirn das Werkzeug ist, sondern auch dasjenige was verfeinerter <sup>h</sup>Atmungsgerhythmus ist. Indem wir denken über die Welt, vibriert und strömt und wellt und webt in unserem Gehirn, in unserem Nervensystem überhaupt, fortdauernd die feine Strömung, die aus dem Atmen herauskommt. Indem der



- 11 -

Yogagelehrte<sup>hr</sup> in einer abnormen Weise atmete, wurde ihm das, was eben beim normalen Atmen im Atmungsprozess unbewusst bleibt, bewusst. Und er konnte verfolgen dasjenige, was nun in das Gehirn hineinströmt vom Atmungsprozess, und dasjenige, was dadurch zustande kam, das war, dass das Denken ein anderes wurde, das in alten Zeiten für die Menschheit ein sehr lebendiges war, das in alten Zeiten für die Menschheit so war, dass der Mensch nicht so, wie wir heute berechtigterweise überall die reinen Farben sehen durch unsere Augen, die reinen Töne hören durch unsere Ohren, dass der alte Mensch also überall dasjenige sah, was in seiner Seele als ein Seelisch-Geistiges aufstieg. In der Wolke, in Donner und Blitz, in der Quelle, in der Pflanze, im Stein, überall sah<sup>der Mensch</sup> außer den Tönen, die das Ohr gab, außerdem Farben, die das Auge lieferte usw., überall sah der Mensch in älteren Zeiten ein Geistig-Seelisches. Die Menschen sagen heute: Das waren Phantasiegebilde. Es waren nicht Phantasiegebilde<sup>h</sup>, gerade so, wie wir die Rote durch unser Auge wahrnehmen, so nahmen die alten Menschen wahr, was seelisch-geistig war, in Welle und Wind, in Blitz und Donner, in Pflanze, Stein und Tier, in Quelle und Bach, in Sonne und Mond. Dieses Denken, das in jenen alten Zeiten Allgemeingut der Menschheit war, es war natürlich auch das Denken<sup>des</sup> des Yogagelehrten. Indem er aber nun<sup>h</sup> den zehrenden Atem durchschickte durch dieses Denken, wurde für ihn dieses Denken etwas anderes. Er nahm durch das Denken, das er sich dadurch entwickelte, eine andere Welt wahr, als durch sein gewöhnliches Denken. Er nahm diejenige Welt wahr, die ihm vor allen Dingen die Gewissheit des eigenen Wesens gab. Und wenn wir heute die wunderbaren poetischen Darstellungen lesen, die etwa in der Bhagavadgita<sup>h</sup> gegeben werden über das Wesen und Weben des menschlichen Selbstes, so sind<sup>sie</sup> gewonnen dadurch, dass die Yogagelehrsamkeit sich aufrichtete zu einem Denken, das erworben war durch den selbstgeregelten Atmungsprozess. Vor allen Dingen



der alte Mensch, indem er, das Geistig-Selische in allen Dingen und Vorgängen der Aussenwelt sah, er hatte nicht sein inneres Geistiges; durch den Yogeprozess wurde er sein Geistiges gewahr. Und das, was vielfach herauftritt, aus alten Zeiten, was nur in Aeusseren verändert wurde, das lebt wiederum, in Weltanschauungen und Bekenntnissen fort. Und viele Philosophen und Religionsbekenner wissen nicht, wie sich das, was sie über die Menschenseele und das Selbst im Zusammenhang mit dem Ewigen sagen, heraufentwickelt hat aus alten Zeiten, wo es Ergebnis der Schulung alter Yogis war. Aber man kann sich klar machen, dass es innere Uebungen sind, die auf diese Erkenntnisweise den Menschen den Weg hinaufführen sollten in die übersinnlichen Welten, damit er sein Verhältnis zu einer anderen Welt kennen lernen sollte, als die, die uns sonst umgibt.

Das war nach der einen Seite hin, nach der Richtung des Denkens hin, ein solcher Weg der Erkenntnis. Ein anderer älterer Weg der Erkenntnis war, der, der heute noch vielfach empfohlen wird, der weniger schädlich ist als der Yogaweg, wenn er auf die heutige Natur angewendet wird, der aber doch nicht wirkliche Erkenntnis heute bringen kann. Der Yogaweg ist für den heutigen Menschen unangemessen. Denn dadurch, dass man einen gewissen Atemanagprozess vollführt, macht man den Organismus anders, als er sonst ist. Der Organismus wird fein, sensitiv; die leisesten Hauche des Lebens weben sich in ihn ein, sodass der Mensch ungemein empfindlich <sup>erweitert</sup> gegenüber der harten, robusten Aussenwelt. Von dieser zieht sich daher der Yogin gerne zurück. Das konnte man in alten Zeiten, wo gesucht wurde, höhere Erkenntnis bei denjenigen zu finden, welche sich zurückzogen von Leben; das gilt nicht für unser heutiges Leben. Unser heutiges Leben hat es dahin gebracht, dass derjenige, der den Menschen Erkenntnisse geben will, voll darinnen stehen soll im Leben. Von dem, der sich einsiedlerisch zurückziehen will, werden wir sagen: Da kannst uns nichts offenbaren; erst wenn du das Leben mit uns lebst und



Dennoch zu gewissen Erkenntnissen kommt, dann können wir uns an seine Erkenntniswege halten. Daher brauchen wir für den modernen Menschen andere Erkenntniswege, als die alten waren. Und ein solcher anderer älterer Erkenntnisweg war der, der Askese. Wiederum war das, was als Askese in alten Zeiten als berechtigter Weg gelebt hat, verfallen worden, und dasjenige, was heute vielfach gelesen und gelernt werden kann über diese Askese, ist nicht das, durch das eine alte Menschheit in der ihr berechtigten Weise einmal Erkenntnisse gesucht hat, die vielfach, noch vielmehr, als die des Yogawaisan, in heutigen Weltanschauungen weiterleben. Worauf beruht denn nun diese Askese? Sie beruht auf einer Herabstimmung, Herabblühmung dessen, was unsere physische Körperlichkeit ist. Und es war dann das Erlebnis derer, die solche Askese durchmachten, wenn sie ihre körperlichen Funktionen herabstimmten, wenn das alles ruhiger verlief als im gewöhnlichen Leben, was in der physischen Leiblichkeit vorgeht, so, dass sie sich ausfüllten mit dem Erleben innerer Kräfte. Der Wille wurde rein seelisch, indem das Massere physische Dasein herabgestimmt wurde. Und es sagten sich solche Asketen: Ja, dasjenige was leibliche Funktionen sind, das ist ja eigentlich nichts anderes als ein Hindernis für das Eindringen in die geistigen Welten. Für die Massere gewöhnliche Welt ist unser Leib ja in der Tat das richtige Werkzeug. Wir können nur geistig-seelisch in einer Welt leben zwischen der Geburt und dem Tod, wenn wir uns dem hingeben können, was auf rein physisch-physiologische Weise die Massere Umgebung in unseren Sinnen auslöst. Wenn wir uns unseres Leibes normal bedienen können, nur dann können wir wirklich mit der Masseren Welt leben. Aber gerade weil dieser Leib sowohl nach der Erkenntnis + wie nach der Willensseite so ganz geeignet ist für das wache Leben zwischen Geburt und Tod, erweist er sich als untauglich, inneres



Seelisches in seiner Reinheit dem Menschen erleben zu lassen. Daher suchten solche Asketen das Leibliche herabzustimmen, damit ihnen das Geistig-Seelische im Innern aufging. Und sie fühlten Seligkeit, wenn es aufging, und in dieser Seligkeit fühlten sie das, was sonst der Ohnmacht eingegliedert war, einem Geiste vereint, der niemals in Ohnmacht, in Finsternis hinuntersinkt, sie fühlten sich vereint mit der Geistigkeit des Kosmos. Wir würden, wenn wir unseren Leib herabstimmten, untauglich werden für die höhere Welt. Das, was uns Menschen heute zu verrichten nötig wird in der Zeit, in der uns <sup>die</sup> grossartige höhere Kultur ~~an~~ geht, das könnten wir nicht verrichten, wir würden untauglich werden, wenn wir uns im alten Sinn einer solchen Askese hingeben wollten. Daher ~~müssen~~ <sup>mus</sup> für den modernen Menschen das innere ~~Üben~~ <sup>Üben</sup> so vor sich gehen, wie ich mir erlaubte, es den Prinzipien nach darzustellen im letzten Vortrag und wie Sie es dargestellt finden im einzelnen in meinem Buche "Wie erlangt man Erkenntnisse der höheren Welten?" und in meiner "Geheimwissenschaft" und in anderen meiner Schriften. Ich zeigte da und zeige in diesen Schriften, wie der heutige Mensch rein seelisch-geistig übt, nicht, indem er mit <sup>Anlehnung</sup> ~~Abiegung~~ an das Physische Atmungsübungen macht, nicht, indem er das Physisch-Leibliche herabstimmt, sondern indem er rein innerlich, intim, vorzunehmende Übungen macht, Übungen, die in Konzentration und Meditation des Denkens bestehen, die darin bestehen, dass sich der Mensch nicht einem anderen Atmungsprozess hingibt, sondern einem anderen Denken. Das ist der Unterschied zwischen der alten Yogamethode und den Übungen, die Sie geschildert finden in den genannten Büchern, den Übungen, die den Menschen nicht zum Einsiedler machen und die nicht seine physische Leiblichkeit herabstimmen, dass der alte Yogagelehrte sich anlehnte an die Atmungs Vorgänge, die mit dem Leibesleben in unmittelbarer Beziehung treten und das bewegte Denken beruhigten, <sup>das</sup> ~~die~~ aber der moderne Mensch versuchen muss, indem er sich



konzentriert auf gewisse Gedankengebilde, indem er gerade dadurch dasjenige, was wir sonst heute überall haben in gewöhnlichen Leben und in der gewöhnlichen Wissenschaft, das abstrakte Denken, <sup>indem</sup> damit er das überwindet und in eine innere Beweglichkeit kommt, - ich möchte sagen, unsere Übungen gehen gerade auf das hinaus, das Entgegengesetzte zu bewirken, was der alte Yogalehrte bewirken wollte. Er hatte in seinem naiven Bewusstsein, gemeinsam mit den übrigen Menschen, die Eigentümlichkeit der damaligen Zeit, dass sein Denken innerlich lebendig war, dass er es beruhigen wollte; er suchte die Abstraktheit des Denkens, die wir heute, einfach weil sich die menschliche Natur weiterentwickelt hat, schon haben, aus der wir heute heraus wollen, um zur Erkenntnis anderer Welten zu kommen. Das ist das Merkwürdige, dass in alten Zeiten mit aller Macht nach dem gestrebt wurde, was wir heute schon haben, und dass wir heute, indem wir uns ~~die Rede~~ direkt an das Denken wenden, dieses Denken in andere Richtungen bringen, als es im gewöhnlichen Leben und in der gewöhnlichen Wissenschaft ist, dass wir das heutige abstrakte Denken, das wir immer mehr und mehr als ein totes Denken empfinden, dass wir das innerlich beleben, so dass wir übergehen vom abstrakten, toten Gedanken zum innerlich lebendigen Gedanken. Das ist das Geheimnis des heutigen Lebens: die Verlebendigung des abstrakten, des toten Gedankens, der im gewöhnlichen Leben und in der gewöhnlichen Wissenschaft in uns vorhanden ist. Dadurch erreichen wir heute das Ziel, hineinzuschauen in unserer Erkenntnis in andere Welten.

Dasjenige, was dabei vorgeht, es führt uns zur Charakteristik gewisser subtiler Vorgänge; allein man muss sich entschliessen, in solche Subtilitäten unterzutauchen. Will man das nicht, so kann man nicht den Erkenntnisweg in höhere Welten hinein wirklich verstehen. Indem der Mensch solche Übungen macht - wie gesagt, ich will sie heute nicht weiter



schildern -, merkt er erst, wie sein Denken allmählich lebendig wird. Und wie das wird, das will ich durch ein Beispiel andeuten, durch ein Beispiel das der heutigen Kultur angemessen ist.

Nehmen Sie einmal an, wir schauen hin, so wie man das gewohnt ist, wenn man heute eine wissenschaftliche Erziehung durchgemacht hat, auf ein - sagen wir - höheres Tier. Wir machen uns klar eben durch unser abstraktes Denken, welches die inneren Lebensbedingungen und Verhältnisse, welche die Formgestaltungen sind, bei diesem höheren Tiere. Wir machen uns alles das klar, soweit es der heutigen Wissenschaft möglich ist eben, eine richtige Vorstellung zu gewinnen, sodass wir uns die Wesenheit des Tieres innerlich vergegenwärtigen können. Was wir uns so vergegenwärtigen, das sind wir dann gewohnt, in Zusammenhang zu bringen z.B. mit der Formgestaltung und innerlichen körperlichen Wesenhaftigkeit des Menschen. Wir machen uns wiederum klar, wie die inneren Organe geformt sind, wie sie wirken beim Menschen, wie die äußere Form ausgebildet ist. Wir vergleichen dann dasjenige, was wir am Menschen also uns so hinstellen können, was wir bis zu Naturgesetzen ausgestalten, mit demjenigen, was an Tiere wir gewinnen. Und indem wir beides miteinander vergleichen, kommen wir, sei es in mehr oder weniger materialistischem oder spirituellem Sinn, dazu, uns eine gewisse Vorstellung zu machen über ein Verhältnis des Menschen zu den höheren Tieren.

Aber jetzt fragen wir uns etwas anderes, etwas, was man eigentlich erst fragen lernt, wenn man sich solchen Übungen, die sich rein auf das Denken beziehen und das Denken verlebendigen, hingibt; da fragt man sich: Ja, wenn man sich nun mit seinem gewöhnlichen abstrakten Denken an die höhere Tierheit wendet und sich klar macht, was man sich an ihr klarmachen kann, ist man dann im Stande, mit dem Gedanken, den man sich von dem Tiere gemacht hat, von seiner Idee von diesem Tiere aufzusteigen zu der Idee des Menschen? Kann man, was man ~~draußen in der Umgebung~~



draussen als Umwandlung der Gestalt beobachtet, was man dann in seinen verschiedenen Artungen masserlich vergleicht und durch logische Abstraktionen zueinander in Beziehung/setzen kann, kann man das in innerlicher Lebendigkeit mit der Idee vollziehen?

Kommt man von der Idee des Tieres herauf zu der Idee des Menschen? Lebt man also im <sup>u</sup>abstraktem Denken das nach, was von uns draussen in der Natur vorausgesetzt wird, als Wachstums-, als Gestaltungs-<sup>der Mensch</sup>kräfte? Nein, das tut man nicht. Wenn sich aber der neuere, rein seelische Yoga hingibt, wenn er dazu gelangt, dieses Denken des Menschen in einer solchen Weise zu verlebendigen, dass er, indem er an einem masserem Dinge, an einem masserem Vorgange die Idee gewinnt, durch die er sich diesen Vorgang innerlich vergegenwärtigt, dann kommt er mit dieser Idee, in dem sie sich so verwandelt, wie der massere Vorgang sich <sup>u</sup>verwandeln soll, hinüber zu dem ganz anders Gearteten, dann taucht er mit diesem lebendigen <sup>u</sup>Begriff unter in die Dinge, während man sonst dasteht, wenn man bloss das abstrakte Denken hat, und nicht in sie untertaucht. Und so wird dann durch dieses moderne Übungssystem in Bezug auf das Denken der Mensch innerlich ganz anders gearbeitet, geartet. Sein Denken wird innerlich etwas ganz anderes und befähigt ihn, wirklich unterzutauchen in die Welt, der er angehört, aber unterzutauchen mit demjenigen, was er innerlich geistig erlebt. Und indem er untertaucht, wird er dessen gewiss: Dasjenige, was als Geistiges in mir lebt, was Ohnmächtig und in Finsternis untertauchend erscheinen kann, das ist dennoch begründet in einem Geistigen der Welt; denn indem es untertaucht in lebendigen Denken, macht es sich eins mit dem Geistigen der Welt, lebt es zusammen mit dem ewigen, geistigen Untergrund des Daseins, und der Mensch lernt auf diese Weise sein Ewiges nach der Seite des Gedankens kennen.

Dann aber, meine sehr verehrten Anwesenden, kommen erst recht die Zweifel. Der Weg ist zunächst nach der einen Seite so gearbeitet; allein man darf nicht glauben, dass der, der in diesem modernen



Sinn seinen Erkenntnisweg sucht, in lauterer Seligkeit zunächst lebt, indem er sich in eine ganz andere Seelenverfassung hineinbegibt, als die des gewöhnlichen Bewusstseins. Was da vorliegt, <sup>m</sup> Man kann es ermaßen an wohlberechtigten Einwänden, die ja von allen Seiten gegen das erhoben werden können - ich will durchaus sagen: mit einem gewissen Recht erhoben werden können -, die Einwände, die ausgehend davon, dass man <sup>die</sup> hinweist auf eine Philosophie wie die Schellings oder auf eine wie <sup>die</sup> des Oken: geistreiche, gewaltige, <sup>h</sup> geniale Weltkonzeptionen, <sup>h</sup> Herauskommend aus einer Art lebendigen Denkens. Allein wenn wir in beide eingehen mit unbefangenen Menschensinn, auf die Art und Weise, wie Schelling oder Oken sich <sup>ihren</sup> Gedanken machten über einzelne Tatsachen, dann auf einer <sup>mehr</sup> ~~sehr~~ phantasie-mässige Weise diesen verändert, <sup>er</sup> damit er passe auf etwas anderes, damit <sup>er</sup> untertauchen kann aus dem Sein in das Werden, da ist doch nur blosses Denken, ein blosses Verweilen in innerer <sup>Lichtheit</sup> ~~Bildhaftigkeit~~ vorhanden. Da verbürgt nichts das Sein, die Wirklichkeit. Das ist gerade, was man vorwerfen muss solchen Denkern, dass sie zwar das Denken in Fluss bringen, dass sie aber dem Denken keinen Charakter verleihen können, wodurch es seine Wirklichkeit verbürgt im unmittelbaren Erkenntnis <sup>niser</sup> ~~erleben~~ des Menschen. Und da darf <sup>denn</sup> ~~man~~ dasjenige, was in anthroposophischer Form erkennend unterzutauchen versucht <sup>r</sup> in die übersinnliche Welt, hinweisen auf etwas, was immer verbunden ist, wenn in richtiger Weise durch solche Übungen, wie sie hier geschildert wurden, der Mensch seinen Erkenntnisweg zu gehen <sup>h</sup> ~~bestrebt~~ bestrebt ist. Er kommt dann zu solchen lebendigen Gedanken. Er bildet sie aus, indem er durch sie, innerlich eintauchend in die Welt, diese Welt zu ergreifen versucht. Dann gerade aber, wenn er solch einen lebendigen Gedanken in einem einzelnen Falle hat und in allem Ernst mit diesem etwas begreifen will, dann erlebt er innerlich wirklich das, was man nennen kann, tiefsten inneren Seelenschmerz, tiefstes inneres Seelenleid. Solch ein Gedanke, der innerlich verwandelbar ist, er ist nicht ohne Schmerz, ist nicht ohne Leid in der Seele zu



erleben. Daher ist es, dass derjenige, der nur ein wenig Erkenntnis sich erworben hat, Ihnen niemals sagen wird etwas anderes als dieses: Ja, dasjenige, was ich als Glück, was ich als Lust, als Befriedigung im Leben von aussen erfahren habe, für das bin ich meinem Schicksal recht, recht dankbar; aber dasjenige, was ich mir als ein wenig Erkenntnis erworben habe, das verdanke ich im Grunde genommen den Leiden, die mir das Leben gebracht hat, am meisten den seelischen Leiden. Und diese seelischen Leiden, die ~~in~~ gewisse Massen von selbst über mich gekommen sind, sie haben mir auch die Gewissheit gebracht, dass die Wirklichkeit eines lebendigen Gedankens sich nur dadurch erleben lässt, dass man diese seine Wirkung, diese seine Wahrheit im Leid, im Schmerz innerlich durchlebt, und es ist schon eine wirkliche Erkenntnis der geistigen Welt, nicht ohne innere Tragik zu erreichen.

Das könnte schliesslich auch durch ~~eine~~<sup>1</sup> etwas unbefangene feinere Betrachtungsart ersichtlich werden. Wie ist es denn schliesslich mit unserer sinnlichen Betrachtungsweise? Nun, meine sehr verehrten Anwesenden, wenn wir uns einer sinnlichen Wahrnehmung hingeben, so geschieht ja ~~nur~~ zunächst eine feine Veränderung in unser<sup>e</sup>m Sinnesorgan; sogar in dem wunderbergebauten Auge geschehen kleine Veränderungen. Wir sind heute, indem wir ~~so~~ organisiert sind, dass wir nicht mehr wahrnehmen, was eine Urmenschheit wahrgenommen hat, + diese kleinen Änderungen als Schmerz +, wir sind nur deshalb so in diesen Sinneswahrnehmungen drinnen, dass wir sie mit einer gewissen selbstverständlichen Schmerzlosigkeit erleben, weil wir nicht mit dem ganzen Menschen drinnen sind. Dasjenige, was aber der belebte Gedanke bewirkt, das macht uns als ganzen Menschen - und wir werden gewahr, dass der physische Mensch durchdrungen ist vom Geistigen -, als ganzen Menschen macht uns dieses Ueben zum Sinnesorgan, und wir müssen uns die Wahrnehmungsfähigkeit der geistigen Welt, die wir uns durch dieses Sinnesorgan erwerben, erringen dadurch, dass wir zuerst den Schmerz, das Leid,



durchmachen und überwinden. Und indem wir es überwunden haben, wird, neben dem, dass der gesunde physische Leib bestehen bleibt, das Seelische in uns fähig, nun unmittelbar hineinzuschauen in die geistige Welt. Dann aber verbindet sich uns durch dieses Schauen, das sich uns vermittelt dadurch, dass wir ganz Sinnesorgan werden nach dem Durchgange durch den Schmerz, dann verbindet sich das, was sich uns auf diese Art ergibt, mit demjenigen, was sich dem bewegten Denken ergibt. Man erwirbt sich über die geistige Welt, dadurch, dass Sinnesorgan mit belebtem Denken zusammenwirkt, ein solches Wirklichkeitsbewusstsein, wie wir uns sonst über die Farben- und Tonwelt ein Wirklichkeitsbewusstsein erwerben. Dadurch aber, meine sehr verehrten Anwesenden, gelangt auch der moderne Mensch dazu, in eine andere Welt hineinzuschauen. Indem er auf diese Weise eine geistige Wirklichkeit nun vor dem Seelenauge hat, gewissermassen als ganzer Mensch Seelenauge wird und neben der sinnlichen Wirklichkeit die geistige Wirklichkeit um ihn herum liegt, tritt z.B. der Mensch, auch wie er physisch gestaltet ist, in anderer Weise vor unsere Seele hin, wenn wir den belebten Gedanken einmal haben. Er lebt ja in Bildern. Und schauen wir den Menschen an, dann zeigt uns allerdings dasjenige, was da als äussere Menschengestalt vor uns steht, schon das, was als äussere Menschengestalt vor uns steht, das zeigt uns etwas, was ~~gesetzt-in-Verein-~~ mit dem rein Geistig-Seelischen in Verbindung steht. Wir schauen gewissermassen auf eine Geistig-Seelische Gestalt hin, wie wir mit dem physischen Auge auf die Leibesgestalt hinschauen, und wir verbinden, indem wir auf dieses Geistig-Seelische hinschauen, mit der physischen Leiblichkeit dasjenige, was ich unverhohlen nenne, wenn es auch Anstoss erregen mag, ein Aurisches der Menschennatur. Wir sehen ein Aurisches, wir sehen einen Geist-Seelenorganismus. Und dieser Geist-Seelenorganismus, der zeigt durch sein Eigenes, so wie der physische Organismus zeigt, wenn wir einen erwachsenen Menschen



vor uns haben, dass der einmal ein kleines Kind war, so weist das, was wir da als den uralten Menschen erschauen, zurück in dasjenige, was wir waren, als rein geistig-seelische Wesen in einer geistig-seelischen Welt, bevor wir herantergestiegen sind in die physische Welt und uns verbunden haben mit demjenigen, was aus dieser physischen Erdenwelt im Leibe der Mutter vorbereitet worden ist zur Verbindung mit dem rein Geistig-Seelischen, das vor der Geburt - oder, sagen wir, Konzeption - in der geistig-seelischen Welt gelebt hat. Und nicht nur dass wir in dieser allgemeinen Weise hingewiesen werden auf dasjenige, was wir selber waren, wenn wir uns so dazu vorbereitet haben, wir werden auch in konkreter Weise hingewiesen auf das, was damals der Mensch war. Wir lernen nach und nach den Menschen als geistig-seelisches Wesen in der geistig-seelischen Welt so kennen, wie wir durch unsere Augen und den Intellekt der physischen Menschen kennen lernen. Allerdings müssen wir uns da aufschwingen zu einer gewissen Anschauung, die darin besteht, dass wir uns sagen: Ja, die äussere Welt, die uns umgibt, wir schauen sie zunächst an mit all den Fähigkeiten, die wir haben im normalen Leben zwischen Geburt und Tod. Wir schauen alles das, was in den Sternen, in den Wolken, in den Reichen der Natur uns umgibt; am wenigsten schauen wir in uns selber hinein. Denn wir wissen, wenn wir unbefangen sind, dass dasjenige, was wir in uns erblicken, im Grunde genommen nur die bildhafte Abbildung dessen ist, was wir in der Aussenwelt erleben. Der Mensch ist zwischen Geburt und Tod auf die Aussenwelt organisiert. Eine ungemeine Fülle von Inhalten offenbart sich dem Menschen, indem er die Augen und übrigen Sinne hinauswendet in diese Umwelt, von den Sternen bis zum kleinsten Würmchen. Derjenige aber, der unbefangen genug ist, der kann ahnend erkennen, dass das, was er in sich trägt, in einer noch viel wunderbarereren Weise gestaltet ist. Ja, herrlich mag die Aussen-



gestaltet sein, grosse, gewaltige Gesetzmässigkeiten mögen wir aus ihr enthüllen durch die Wissenschaft: wenn wir hineinschauen könnten, nicht durch Anästhesie, nicht durch das, was sich der äusseren Wissenschaft ergibt, die zu den Herrlichkeiten der Aussenwelt führt, sondern durch innere Fähigkeiten, dann werden wir uns in jedem Augenblicke sagen: Dasjenige, was im Inneren der Menschennatur liegt, enthüllt noch viel Gewaltigeres als die kosmische Aussenwelt. Nur dem äusseren Raum nach ist es verschieden, aber nicht der Fülle nach. Dieses menschliche Innere, wir können es im gewöhnlichen Bewusstsein nur ahnen, es ist aber wirklich ein <sup>Mikro</sup>kosmos, ist wirklich eine kleine Welt, und wie grossartig die Aussenwelt sein mag, hier im Inneren des Menschen sieht es noch grossartiger aus. Aber zwischen Geburt und Tod erfassen wir das nur ahnend. Denn wenn wir unserer Sinne und Willenglieder uns bedienen, so tauchen wir unter wie in Finsternis, wir schauen nicht dasjenige, was unsere Lunge aufbaut, überzeugen uns nicht davon, dass das ein Grösseres und Gewaltigeres ist, was unsere Lunge aufbaut. Wir schauen hinein in unser Herz, können uns aber nicht davon überzeugen, dass die innere Organisation des Herzens eine viel gewaltigere ist als das, was uns als Organisation entgegentritt, indem wir die Beziehungen zwischen Erde und Sonne aufsuchen. Wir ahnen das alles nur; mit den Hilfsmitteln der Wissenschaft können wir aber nicht in das Innere schauen. Schauen wir aber mit dem übersinnlichen Schauen hinein in die Welt, in der wir gelebt haben als geistig-seelische Wesen vor unserer Geburt, oder - sagen wir - Konzeption, dann finden wir, dass, während hier zwischen Geburt und Tod der Kosmos unsere Aussenwelt ist, auf die wir unsere Taten wenden, so ist unser geistig-seelisches vor der Konzeption, das menschliche Innere, die Aussenwelt. Wir schauen hin, auf dieses menschliche Innere, schauen hin, weil wir untertauchen müssen, aktiv, indem wir vorbereiten müssen, z.B. die Umgestaltung, die sich in so wunderbarer Weise im Kinde vollzieht, indem sich das Gehirn gestaltet. Dasjenige, was wir aus uns selber



mischen aus dem Seelisch-Geistigen heraus, das schauen wir, bevor wir heruntersteigen in die physische Erdenwelt. Die menschliche Innenwelt, die uns finstern erscheint, zwischen Geburt und Tod, wir schauen sie nicht nur, ~~sondern~~ sie ist nicht nur unsere Erkenntnis, ist nicht nur das, was wir bewundern, wenn wir andere Sympathie und Antipathie spiegeln lassen, sie ist auch dasjenige, worauf wir vor der Geburt oder Konzeption unsere Taten gewendet haben. Die Willensnatur des Menschen, sie hat zum Ziel dasjenige, was <sup>er</sup> gewissermaßen dann innerlich aus seiner Organisation zu machen versteht. Und, meine sehr verehrten Anwesenden, so unbewusst sich das im gewöhnlichen Leben vollzieht, es muss errungen werden. Und dasjenige, was erkennend und tätig der Mensch in der rein geistigen Welt erfährt, es ist das, was doch, wenn <sup>auch</sup> ~~sich~~ unbewusst, in diesem physischen Erdenleben dann vollzogen wird. Und das ist die eine Seite des irdischen Menschen.

Die andere Seite des irdischen Menschen tritt vor unsere Anschauung hin, wenn wir uns nicht die äussere Gestalt vor das Auge rücken, sondern dasjenige, was in des Menschen Willensimpulsen, in des Menschen Taten lebt. Da lernt man in der Tat die Welt anders anschauen, namentlich die Welt der Menschen. Da sagt man sich: Das, was die Menschen tun, es erscheint einem so, wie die Welt der Farben einem Blindgeborenen, der mit Erfolg operiert worden ist; er lernt eine ganz neue Welt kennen, indem ein äusserer Sinn ihm erschlossen wird. So wird uns je ein Sinn dadurch erschlossen, dass wir als ganzes menschliches Wesen uns zum Sinnesorgan umbilden. Mit diesem aber schauen wir das, was der Mensch darlebt, anders an. Vor allen Dingen lernen wir mit diesem Sinnesorgan uns kennen, nicht wie der Asket, der herabstiegt, seine äussere Körperlichkeit, um es ihr kein Hindernis zu haben für das Geistige, der das Leid hervorrief, um durch das Leid des Physischen zum Geistigen zu kommen, wir gelangen durch <sup>Leid</sup> ~~das~~ in der Seele zum Geistigen. Dadurch aber lernen wir dasjenige in uns selber kennen, was jetzt in diesem Er-



den Leben geistig-seelisch ist. Wir lernen erkennen das, was als Geistig-Seelisches sich vorbereitet und wiederum als das zweite Aarische hinausstrebt aus dem Leiblichen, wenn wir durch die Pforte des Todes gehen. Wir werden so dadurch, dass wir uns selbst Sinnesorgane werden, so mit unserem Leben nach dem Tode bekannt; wir werden bekannt, mit demjenigen, was durch die Pforte des Todes als die ewige Seelennatur des Menschen hindurchzieht; wir werden bekannt, mit den Kräften, die in unserem Innern nach der geistigen Welt hinausstreben, nach dem Geistigen im Kosmos, wie wir vor der Geburt hineingestremt haben mit unseren Taten, mit unserem Schauen. Aber wir werden noch etwas anderes gewahr. Wir lernen z.B. <sup>e</sup>erkennen: ein Mensch begegnet einem anderen, die beiden Menschenwege treffen zusammen; es entwickelt sich etwas, was für das Schicksal der beiden von ausschlaggebender Bedeutung ist. Die beiden gehen zusammen von da ab, ihren Lebensweg. Man nennt das wohl auch sonst den Zufall; lernt man aber - ich möchte sagen - so wie der Blindgeborene, wenn er operiert ist, die Farben schauen lernt, lernt man das, was der Mensch vollzieht in seinem Leben, mit diesem Sinnesorgane kennen, das er als ganzer Mensch aus sich bildet, denn verfolgt man von der ersten Kindheit an, das was er vollzieht, aus Sympatien und Antipatien heraus, aus Sympatien und Antipatien, <sup>an</sup> deren Stelle wieder andere treten, - immer strebt aus uns heraus, + was sein Lebensweg wird, so können wir die Linie wie planvoll ziehen zu demjenigen, was sein Schicksal geworden ist. Wir sehen: aus seinem Inneren heraus + kommt das, was sein Leben gestaltet. Wir verstehen <sup>e</sup> genauer, was, durch das Alter weise geworden, unbefangene Ältere Menschen sagten. Goethes Freund Knebel sagte einmal: Wenn man zurücksieht durch das Leben, so erscheint einem das Leben durchaus <sup>e</sup> eigenlich planvoll. Und zu den einzelnen <sup>e</sup> entscheidenden Punkten fühlt man sich hingegen, wie wenn sie hervorgegangen wären aus einem vorher angelegten Lebensplan. So sieht man hinein in dasjenige, was aus Sympatien



und Antipatien, aus Trieben und Begierden heraus sich als sein Leben in Taten gestaltet, und von da aus führt der Weg hindurch an der Anschauung des Lebensschicksalsfadens durch die wiederholten Erdenleben. Wir lernen erkennen, wie das, was hervorspricht in Sympatien und Antipatien, zurückgeht auf frühere Erdenleben. Es ist nur andeutend zu sagen, wie man auf diese Weise, dass man selbst ganz Sinnesorgan wird, nach und nach erringt einen Blick auf die wiederholten Erdenleben, durch die der Schicksalsfaden hindurchseht. Man sieht hinein durch die höhere Sinnlichkeit in das Geistig-Ewige. Jetzt ist es, wo in der Tat der Mensch auch eine ganz moderne Weise, indem er sich nicht dem Leben entfremdet, sondern sich gerade voll hinstellen kann in das Leben, wo er trotzdem seinen Weg zu jenen anderen Welten findet, mit denen sich sein Seelisches denn doch verbunden fühlen muss, wie er diesen Weg für eine wirkliche Erkenntnis finden kann. Jetzt kann sich für ihn vertiefen dasjenige, was er auf diese Weise als ein Wissender erwirbt, sodass er seinen ganzen Menschen anregt. Jetzt verbindet sich das, was Erkenntnis ist, mit der inneren religiösen Frömmigkeit, jetzt kann, weil der Mensch auch moderne Art den Weg findet, das Wissen wiederum zur Religion, jetzt kann die Erkenntnis zur wahren, echten Frömmigkeit führen. Der Mensch gelangt oben auf einem voll inneren Wege hinein in dieses Erkenntnisziel. Vorher hat man müssen den Körper herabstimmen; jetzt lässt man den Körper so, wie er ist, damit er tauglich bleibt, für das küssere Leben, damit man das Vertrauen der anderen Menschen haben kann. Aber im Seelischen macht man, indem man dieses Seelische um so stärker anstrengt, dennoch das Leiden durch; man bringt das Leiden auf eine innere Weise hervor, das früher auf küsserliche Weise hervorgebracht worden ist. Und jetzt kann es sein, wenn solche Anthroposophie, wie sie hier gemeint ist, verstanden wird, dass der Einzelne, wenn man ihm nur unbefangen zuhört, verstanden werden kann. Man kann ja heute, in gewissem Sinn



dahin gelangen - jeder einzelne Mensch -, durch Befolgung gewisser Regeln sich selbst den Weg in die geistige Welt zu bahnen; aber man braucht das nicht, <sup>den</sup> man kann durch seinen gesunden Menschenverstand dasjenige auffassen, was der Geistesforscher durch sein Schauen offenkundig kam, und kann es verstehen. Geradesowenig, wie man ein Maler zu sein braucht, um die Schönheit eines Bildes zu beurteilen, geradesowenig braucht man selber Geistesforscher zu sein, um bewahrheitet in sich zu finden, was der Geistesforscher sagt; denn durch sein höheres Schauen wird dieser Geistesforscher ja auch nur hineingeführt in die höheren Welten. Die Wirklichkeit dieser Welten muss auch er durch seinen gesunden Menschenverstand erkennen. Gerade so wie man beim Traum prüft, durch den gesunden Menschenverstand, wie er nicht der äusseren Wirklichkeit entspricht, so muss man durch eine weitergehende Logik die Wahrhaftigkeit und Wirklichkeit dessen erkennen, was der Geistesforscher in geistigen Welten ergründet, um das wahre Verhältnis der Menschen zu diesen geistigen Welten so zu ergründen, dass keine Ohnmacht und keine Finsternis kommt. Aber zu gleicher Zeit tritt noch etwas anderes auf, was wir in der Gegenwart gar sehr brauchen. Wir sind in der Gegenwart durchaus <sup>neu</sup> ~~dringend~~ lebend in einer Fülle von Ideen, von Gedanken. Wissenschaft und manches andere im Leben gibt uns diese Ideen <sup>und</sup> ~~durch~~ Gedanken, aber diese Ideen und Gedanken sind abstrakt, sind im Sinne dessen, was heute gesagt worden ist, tot. Wir haben höchstens Gedanken von dem Geist, Ideen von dem Geist, aber der Geist lebt nicht unter uns. Das ist dasjenige, was wir doch als ein Bekenntnis uns selbst als moderne Menschen ablegen müssen, wenn wir in <sup>Vor</sup> ~~Vor~~ Zeitalter zurückblicken. Gewiss, wir können nicht wünschen, dass sie wieder heraufsteigen. Es muss uns manches recht unympat<sup>isch</sup> erscheinen, was der Mensch für richtig angesehen hat für seine Lebenshaltung. Und in Bezug gerade auf diese Lebenshaltung durchzucken die heutigen Menschen ungeheurer viele Hoffnungen und Illusionen. Wenn wir aber die alten Zeiten doch nicht heraufziehen lassen wollen, so müssen



wir doch sagen: Im Geiste haben sie gelehrt; denn in dem Geist sind  
sie eingetaucht. Nicht haben sie sich abstrakten Gedanken hinge-  
geben. Es ist dieses Geistesleben den Menschen als Leben aufgegangen,  
nicht bloss als Gedanken von der Geistigkeit. Heute haben wir nur  
Gedanken von der Geistigkeit. Wir werden wiederum geistige Lebendig-  
keit unter uns haben. Wir brauchen das, indem wir Gedanken über das  
geistige Entwickeln, sie so entwickeln, dass das Konkrete, das Leben-  
sig-Geistige in uns selber einzieht, so dass wir bis ins Innerste hinein  
nicht nur von Gedanken, sondern vom Geiste durchdrungen werden, sodass  
wir auch wissen, es leben geistige Wesen um uns, mit uns, in unserem  
Willen leben, in unseren Gedanken; wir brauchen den Geist nicht bloss  
in Form von Gedanken, wir brauchen den lebendigen Geist überall mit-  
ten unter uns. Wir müssen wiederum wissen, dass wir hereinzuubern kön-  
nen mit dem Erleben des Gedankens, des lebendigen Willens, nicht bloss  
das abstrakte, sondern das konkrete Geistige. Wenn wir wiederum wissen,  
dass das Geistige als Gedanke in uns lebt, dass es als Genosse mit uns  
lebt, uns begeistern kann, uns entusiasmieren kann, unsere eigent-  
liche Menschenwesenheit und Menschenwürde erschliessen kann, dann kön-  
nen wir, mit einem solchen ins Uebersinnliche, ins Geistige hinauf-  
gehobenen menschlichen Verhältnis zu der Welt in der Gegenwart Wege  
finden, die uns zu Forderungen führen, wie sie heute in tiefer Seh-  
sucht und tiefer Tragik und auch in vielen Illusionen aufgestellt wer-  
den. So aber müssen wir durch eine Vergeistigung unseres Gedankens,  
durch eine Verlebendigung des toten Gedankens den Geist als Genossen  
unseres Strebens in der Gegenwart und Zukunft suchen. Das, und nichts  
anderes, will anthroposophische Weltforschung, wollen die anthropo-  
sophischen Wege, die dahin führen sollen, aus der physischen Welt in  
die geistige Welt hinein zum Heil und inneren ~~Sagen~~ wahren Erleben  
deren umfassenden Wirklichkeit, die nicht nur eine physische, sondern  
auch eine geistige ist. Und in der geistigen Wirklichkeit allein kann  
der Mensch die Befriedigung für jene Rätselfragen finden, von denen  
ich im Beginn des heutigen Vortragsgesprochen habe.

---